



مسکرت حیات کا علمی و ترجمانی



جلد ۳۵ ۱۹ جمادی الثانیہ ۱۴۱۲ھ جمعہ ۲۳ مارچ ۱۹۸۴ء شمارہ ۳۴

66388

## مندرجات

- ۲ معیارِ حق (درسِ قرآن)
- ۳ - ۴ اداریہ
- ۵ - ۹ بنکِ تعاونِ ادراکِ سود کا شرعی حکم (۵)
- ۱۰ - ۱۱ تنظیمات کا المیہ
- ۱۲ - ۱۴ محمدی صراطِ مستقیم (آخری قسط)
- ۱۶ خاتونِ کالفرنس (فیصل آباد)
- ۱۸ تبصرہ کتب
- ۱۹ - ۲۳ اطلاعات و اعلانات



سالانہ — ۵۰ روپے  
فی پرچہ — ۵۰ روپے  
مالک غیرت — ۲۰ روپے



مجلد ۱۱  
اضدادی



خافظ صلاح الدین یوسف  
علیم نامری ایم اے





درس قرآن

مولانا عبدالمعید سلفی استاد جامعہ سلفیہ بنارس

## معیاری حق

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ه (بقرہ ۷)  
 إِنَّا فَوْقَهُمْ قَائِمًا فَالِقَ الْآذِينَ أَمْنُوا فَيَعْلَمُونُ  
 أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا  
 فَيَقُولُونَ مَاذَا أَدَّاهُ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ  
 بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ  
 بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ه

(یقیناً اللہ شرما تا نہیں کہ کوئی تمثیل بیان کرے۔ خواہ وہ مجھ ہو یا اس سے کوئی برتر چیز، وہ لوگ جو ایمان لے آئے ہیں تو انہیں معلوم ہو جاتا ہے کہ تمثیل حق ہے ان کے رب کی جانب سے ہے۔ اور جو لوگ کافر ہیں وہ کہنے لگتے ہیں۔ اس تمثیل سے اللہ کا مقصد کیا ہے؟ اللہ اس سے بہتوں کو گمراہ کرتا ہے اور بہتوں کو ہدایت دیتا ہے اس سے صرف فاسق قوم کو گمراہ کرتا ہے)

انے دو آیتوں میں مسلمانوں اور کافروں کے کردار کا موازنہ کیا گیا ہے۔ موازنہ کے بعد دونوں کے کردار کے لازمی نتائج کو بتلایا گیا ہے۔

حق کو تسلیم کرنے میں اصحاب ایمان پس و پیش نہیں کرتے اور ہدایت یاب ہو جاتے ہیں۔ کفر و طغیان اور سرکشی کا رویہ اختیار کرنے والے حق سے اعراض کی مختلف راہیں ڈھونڈھ لیتے ہیں اور ضلالت و گمراہی میں پڑ جاتے ہیں۔

قرآن نے حق و صداقت کی وضاحت کے لئے متعدد مقامات پر مکھی، مکڑی، کی مثال دے کر انسانوں کو ان کی حقیقت سمجھایا ہے۔ کفار کو اعتراض تھا کہ اللہ نے ایسی حقیر چیزوں کی تمثیل کیوں دی اس سے اس کی کیا مراد ہے؟ رب پاک

اور ایسی حقیر چیزوں کی تمثیل کچھ مناسب نہیں۔ اس نکتہ آخری سے وہ حق کو قبول کرنے سے باز رہے لیکن ان کے برعکس اصحاب ایمان نے یہ کیا کہ ان چیزوں سے جن حقائق کی وضاحت مقصود ہوتی ہے اس کا ادراک کر لیا اور اس سے ان کے اندر اتباع حق کی مزید کرنیں پھوٹ پڑیں۔ ان کی فکر و نظر میں کفار کے اعتراضات نہیں کھٹکے۔ انہیں اس کا یقین کامل تھا کہ ہر چھوٹی بڑی چیز اللہ کی مخلوق ہے اور ہر ایک میں اس کی قدرت کی کرشمہ سازی کا فرما ہے، کسی بھی چیز سے وہ حقائق کے وضاحت کر سکتا ہے۔

یہ دو کردار اپنا الگ الگ میدان فکر و عمل رکھتے ہیں اور اسی کے مطابق انہیں ہدایت و ضلالت کی راہ ملتی ہے۔ حق پسندی کا جذبہ انسان کے لئے ہدایت کے دروازے کھول دیتا ہے، اس کو بصیرت اور نور حق عطا ہوتا ہے۔ لیکن جب انسان حق سے فرار کی راہ اختیار کرنے کے لئے تنکے کا سہارا بھی لے لیتا ہے تو وہی چیز جو ایک حق جو کے لئے وجہ ہدایت بن جاتی ہے۔ مٹھری حق کے لئے ضلالت و گمراہی کا سبب بن جاتی ہے۔ انسان کی عقل کیسی بودی ہوتی ہے۔ اور راہ حق میں کیا کچھ سہارا دے سکتی ہے اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ حق کا کردار جس چیز کو وجہ ہدایت مانتا ہے بطل کا کردار اسے سامان ضلالت بنا لیتا ہے۔ دین کے سلسلے میں عقل کی زور آوری اور مستی اسی وقت کام دے سکتی ہے۔ جب وہ دائرہ دین میں رہ کر کام کرے۔ اگر عقل انسانی جاہلی عقل بن جائے تو پھر اس سے دبستان فکر و عمل میں کانٹے ہی اُگ سکتے ہیں۔

ربے پاک حق کے بیان میں کوئی بھی اسلوب اور طریقہ اختیار کر سکتا ہے۔ اسے اس کام میں کسی بھی طریقہ کے اختیار کرنے میں عار نہیں ہوتا۔ اس کے پاس انسان کے بنائے ہوئے انسانی پیمانے نہیں ہیں جس پر کسی کے حسن و قبحاقت کا فیصلہ کرے اس کا اپنا معیار حق اور حق کا پیمانہ ہے جو





## صدر مملکت کا انتخابی اعلان

۸۔ معاشرے کو ہمیشہ کے لئے سیاسی اجارہ داروں کے پنجے سے آزاد کر دیا جائے گا۔  
۹۔ طریق انتخاب جمہوری ہوگا اور اسلامی اقدار کو پیش نظر رکھا جائے گا۔

۱۰۔ انتخابی قوانین میں تبدیلیاں کی جائیں گی۔ انتخابات کے لئے ایسے تمام افراد یعنی چور، ڈاکو، رسہ گیر وغیرہ کو انستاء کرتے ہیں کہ وہ اپنی اصلاح کر لیں ورنہ بعد میں شکوہ نہ کریں۔  
۱۱۔ سیاسی قیادت شریعت اور دانشور طبقہ کو دی جائے گی۔ جواب تک اس سے محروم رہے۔

۱۲۔ کنفیڈریشن، خود مختاری یا خاندانی اقتدار کے لئے اپنی خواہش پوری کرنے والے جان لیں کہ اب اس قسم کی منفی سیاست کی اجازت نہیں ہوگی۔

۱۳۔ اللہ کی راہ میں جہاد معاشرے میں بلند مقام رکھتا ہے۔ بد معاشی اور بد کاری ختم کرنے کے لئے اس قسم کا جہاد جاری رکھیں گے۔ منتخب شدہ افراد بھی اللہ کی حدود پھلانگنے کی کوشش کرنے پر نا اہل قرار دے دیئے جائیں گے۔

صدر کمرانی نے مندرجہ بالا نکات کے تحت حکومت کا جو دستور پیش کیا ہے۔ شرنا، اور دین پسند حلقوں میں یقیناً پسندیدگی کی نظر سے دیکھا جائے گا۔ اس کی کوئی شقی ایسی

صدر مملکت محترم جنرل محمد ضیا۔ الحق نے ۱۲ مارچ کو پشاور کے ایک اجتماع سے خطاب کرتے ہوئے اپنے انتخابی اعلان کے وضاحت کی۔ انہوں نے واشگاف الفاظ میں اپنے تیرہ نکات بیان کئے جن کی تفصیل اخباری اطلاع کے مطابق اس طرح ہے۔  
۱۔ آئندہ انتخابات شریعت اسلامی کے عین مطابق ہوں گے۔  
۲۔ دستوری اور آئینی طور پر اللہ تعالیٰ کی حاکمیت قائم کی جائے گی۔

۳۔ بشمول انتظامیہ سربراہ مملکت اور منتخب افراد صرف اللہ اور اس کے رسول اکرم کے اہل کار ہوں گے۔

۴۔ آئین کے تمام تر فکری تضادات ختم کر دیئے جائیں گے۔ اسلام ہمارا دین، اسلام ہی ہماری سیاست، اسلام ہی ہماری معیشت اور اسلام ہی ہے پاکستان کا ضابطہ حیات۔  
۵۔ پاکستان میں صحیح معنوں میں اسلامی مساوات قائم ہوگی۔

۶۔ ہر شہری مقدم، محترم اور عزت کا حقدار ہوگا۔ اور نظام حکومت میں ہر شخص بلحاظ عہدہ نہیں بلکہ اہلیت کے بنا پر محترم ہوگا۔

۷۔ اللہ تعالیٰ کی سیاسی اور اخلاقی حدود کو پھلانگنے کی اجازت نہیں ہوگی۔ کوئی چور، ڈاکو، سمگلر، رسہ گیر صاحب الرائے نہیں ہو سکے گا۔



نہیں جس پر کسی قسم کا اعتراض کیا جاسکے۔ اس سے پیشتر وطن عزیز میں انتخابات (قومی، صوبائی و جمعیہ) کا جو ڈھنگ رہا ہے وہ کسی سے پوشیدہ نہیں اور ان کے نتائج جو قوم کو وقتاً فوقتاً بھگتنے پڑے ہیں ان کی یادیں بھی دلوں سے محو نہیں ہوئیں۔ دولت اور خاندانی وجاہت کے بل بوتے پر اب تک یہاں جو لوگ برسرِ اقتدار آتے رہے ہیں انہوں نے حکومت کرنا اور قوم پر مستطرب رہنا ایک ورثاتی حق بنالیا تھا۔ دھونس اور دھاندلی سے وڈروں کو ہموار کرنا اور خریدنا یہاں ایک معمول بن گیا تھا اور اب قوم کے اندر یہ عقیدہ ہی راسخ ہو گیا ہے کہ ووٹ لینا اور دنیا ایک کاروبار ہے جس میں محض سودے بازی اور طاقت و دولت کی کارفرمائی ہوتی ہے اور بس۔ اس سے آگے کچھ نہیں۔ قومی خدمت کے بلند بانگ دعوے محض انتخابی نعرے ہی ہوتے ہیں۔ انتخاب جیتنے کے بعد کسی کو کسی کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

صدر مملکت کا دیا ہوا مشورہ واقعی ایک انقلابی اور اسلامی اقدام ہے مگر دیکھنا یہ ہے کہ کیا اس پر اسی طرح عمل درآمد ہو سکے گا جیسے مندرجہ بالا سطور میں دعویٰ کیا گیا ہے۔ وہ قوم جس کی گھٹی میں بددیانتی، فریب اور جھوٹ "خونِ رگِ جاں" کی طرح دوڑ رہا ہے اور جس کے سیاستدانوں میں محض اقتدار کی ہوس کارفرما ہے اور عوام کو اٹو بنانا جن کے بایں ہاتھ کا کھیل ہے۔ وہ کیونکر ان پابندیوں کو برداشت کریں گے جو ان تیرہ نکات میں بیان کی گئی ہیں۔ کسی کو چور، سمگلر اور رسہ گیر ثابت کرنا کیونکر ممکن ہو گا جب کہ یہاں عدل کے چمکانے ہی غیر معیاری ہیں۔ پھر یہ قدغن اگر صرف ووٹ حاصل کرنے والے امیدوار کے لئے ہوتا اس کے لئے چھان بین تو کسی نہ کسی طرح حکومت کر ہی لے گی اگرچہ وہ بھی مشکوک ہی ہے، مگر ہر وڈر کے کردار کو کیسے چھانا جائیگا۔ کیا اس کا سرٹیفکیٹ رشوت خوار پٹواری اور دیگر سرکاری ملازمین دیں گے یا گاؤں کے نمبردار وغیرہ جو بیچارے اکثر

پولیس کے ٹاؤٹ اور رشوت رسانی کا ذریعہ ہوتے ہیں۔ اور پھر اس کی صحت کی کیا ضمانت ہوگی؟

ان خدشات کے پیش نظر صدر گرامی کا یہ خواب شرمندہ تعبیر ہوتا دکھائی نہیں دیتا جس اسلامی نظام اور متقی معاشرے کا وہ تصور پیش کر رہے ہیں وہ اس قوم کو اس آتما معلوم نہیں ہوتا کیونکہ یہاں سیاسی جماعتوں، سیاستدانوں اور مخالف اسلام گروہوں کے عزائم صرف اقتدار کی تبدیلی کے گرد گھومتے ہیں جو اس ملک کا مقدر بن چکا ہے۔

ہمد بہر حال دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ آپ کو "مزعوم" پر دگرام میں کامیابی عطا کرے اور یہ نکات حقیقت کا روپ دھار سکیں۔

ع۔ این دعا از من و از جملہ جہاں آمین باد

## مولانا عبدالرحمن آف ساہیوال کا انتقال

جیسا کہ گزشتہ سہفتے اہلّاع شائع ہو چکا ہے کہ مولانا عبدالرحمن صاحب درپٹارڈ ہیڈ ماسٹر افرید ٹاؤن ساہیوال ۲۹ فروری ۱۹۸۲ء کو انتقال فرما گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ مرحوم ایک نہایت پارسا متدین، مسلک اہلحدیث کے شیعہ اور دینی خدمات میں بہت متن مستعد شخصیت کے مالک تھے۔ مولانا کا سابقہ تعلق ضلع فیروزپور سے تھا اور آپ حضرت مولانا کرم الہی رحمۃ اللہ علیہ کے خلف الرشید تھے۔ مولانا محمد عطاء اللہ حنیف مدظلہ سے خاص ارادہ مندانہ تعلق رکھتے تھے۔ اور ادارہ الاعتصام سے بھی خصوصی لگاؤ تھا۔ اور حسبِ توفیق اس کے لئے تعاون میں کوشاں رہتے۔

مولانا مرحوم کی زندگی کا طویل حصہ تعلیم و تدریس میں بسر ہوا۔ پاک پتن میں بطور سکول ٹیچر کافی مدت تک متعین رہے اور وہیں سے بطور ہیڈ ماسٹر ریٹائر ہوئے۔ وہاں مسلک اہلحدیث کی تبلیغ کے لئے آپ نے مسجد مبارک اہلحدیث "تیسرے کردانی" چند سال قبل پاکپتن سے ساہیوال منتقل ہو گئے تھے۔ اور یہاں



# بنک سے تعاون اور اس انٹرسٹ (سٹ) کا شرعی حکم؟

سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا کرنا چاہیے؟ کیونکہ بنک میں روپیہ جمع کرنا اگر بدرجہ مجبوری اور اعذار کی وجہ سے بعض صورتوں میں جائز قرار پائے۔ تو اس سے لازم نہیں آتا کہ سود لینے اور اسے استعمال کرنے کی بھی مجبوری ہو تو اس صورت میں رستم جمع کرنے والے کے لئے شریعت کا کیا حکم ہے؟

یہی وہ سوال ہے **جدہ میں منعقدہ علمی مذاکرہ** جس کے حل کرنے

کے لئے ”البنک الاسلامی للتنمیۃ“ (جدہ کے لائق و فاضل مدیر نے ۱۳۹۹ھ میں ایک بہت محدود تعداد لیکچر منتخب علمائے عالم پر مشتمل مجلس مذاکرہ منعقد کی تھی، جس میں ساری دنیا کے ممتاز علماء کو دعوت دی گئی تھی اور حق کو بھی یاں کی دعوت پر اس میں شرکت کرنے اور بحث میں حصہ لینے کے سعادت حاصل ہوئی تھی) مجلس کے انعقاد سے قبل اس کے دوران ایش اور بائع نظر داعی ڈاکٹر احمد محمد علی ڈاکٹر ”البنک الاسلامی للتنمیۃ“ (جدہ) نے عالمی شہرت کے حامل ممتاز فقیہ ڈاکٹر محمد مصطفیٰ الزرقاد سے ایک نہایت محققانہ اور فاضلانہ

بنکیوں میں رستم جمع کرنے کے نتیجہ

بنک سے ملے ہوئے سود کا حکم کے طور پر ایک دوسرا مسئلہ یہ پیدا ہوتا ہے کہ بنک اپنے پاس رقم رکھنے کی صورت میں عموماً سود دیتا ہے۔ اور قرض رقم دینے کی صورت میں وہ سود لیتا ہے تو کیا بنک کا سود لینا اور دینا دونوں جائز ہوگا؟ یا ان میں سے کوئی ایک صورت جائز اور دوسری ناجائز ہوگی؟ یا دونوں ناجائز ہوں گی؟

اوپر بیان کردہ اصولی بحث سے اس بارے میں بھی راہنمائی حاصل کی جاسکتی ہے۔ اور یہ حکم سامنے آتا ہے کہ اگر بنک سے قرض لئے بغیر اور کوئی چارہ کار نہ ہو تو بقدر ضرورت وہاں سے قرض لیا جاسکتا ہے اور اس کے لازمی تقاضہ کے طور پر جو کچھ پیش آئے وہ بھی ”اذا ثبت الشئ ثبت بلوازمہ“ کے اصول سے (خاص حد کے اندر) جائز ہوگا۔ یعنی بدرجہ مجبوری سود دینا بھی جائز ہوگا، لیکن ضرورت اگر بنک میں رقم جمع کرنا پڑے اور بنک کے اصول سے اس پر سود ملتا ہو، تو

اسے جیسا کہ شروع میں ذکر ہوا کہ بنک سے حاصل ہونے والی زائد رقم سود ہی ہے منفعت نہیں ہے اس کے تفصیلی دلائل اور مباحث نیز اشکالات کے جوابات کے لئے بجزرت چھوٹے بڑے مقالے و کتابیں لکھی جا چکی ہیں جن میں حضرت مولانا مفتی شفیع صاحب کی متعدد تحریریں اور ڈاکٹر فضل الرحمان گنوری صاحب (صدر شعبہ سنی دینیات مسلم یونیورسٹی) کا فاضلانہ مقالہ ”کمرشل انٹرسٹ کا جائزہ“ شائع شدہ رسالہ ”برہان“ ستمبر ۱۹۷۳ء دہلی (جواب کتابی شکل میں بھی) تجارتی سود کے نام سے معافانہ کے آگیا ہے قابل ذکر ہیں۔ علاوہ ازیں مودود صاحب نے اپنی کتاب ”سود“ میں بنک اور اسی طرح کے تمام اداروں پر جو بحث کی ہے اس کے پڑھ لینے کے بعد کسی غلط فہمی کی گنجائش صاحب نظر کے لئے نہیں رہ جاتی چاہئے۔ موصوف کی تحقیق سے تو یہ ظاہر ہوتا ہے کہ معاشی فساد کی جڑ بنک ہی کا سود ہے۔ حضرت مفتی صاحب کے ”افادات“ ان کی تفسیر معارف القرآن اور فقہی تحقیقات کے مجموعہ ”جواہر الفقہ“ وغیرہ میں دیکھے جاسکتے ہیں۔



ہوگا کہ یہ دیکھا جائے کہ اس سلسلہ میں عقلی یا احکامی شکلیں کتنی ہو سکتی ہیں؟ معمولی غور و فکر سے معلوم ہو جاتا ہے کہ بس چار ہی شکلیں نکلتی ہیں۔

(۱) بینک سے سود وصول کر کے اسے اپنے استعمال میں لایا جائے۔

(۲) بینک ہی کے پاس سود چھوڑ دیا جائے، گویا اسے اختیار دے دیا جائے کہ وہ جہاں چاہے خرچ کرے۔

(۳) بینک سے سود کی رقم لے کر اُسے تلف کر دیا جائے۔

(۴) بینک سے سود کی رقم لے کر فقراء پر تقسیم کی جائے یا کسی ایسے مصرف خیر میں اُسے لگا دیا جائے جس سے براہ راست غریب ہی فائدہ اٹھا سکیں۔

ایکے امکانی شکل یہ اور ہو سکتی ہے کہ وہ رقم دولت مندوں کو دے دی جائے لیکن اس شکل کو الگ فرض کرنے کی ضرورت اس لئے نہیں کہ دولت مندوں کو دینا اور خود اپنے اوپر خرچ کرنا۔ اس مسئلہ میں دونوں — شرعاً — برابر ہیں، کیونکہ دولت مندوں کو اس رقم کا دینا شرعاً ہدیہ کہلاتے گا اور ہدیہ دینا — شرعاً — اپنے ذاتی مصارف میں خرچ کرنے کے حکم میں ہے، کیونکہ اس کا فائدہ دیر — سیر — (اسی دنیا میں) عموماً دینے والے کی طرف لوٹتا ہے (یا اس کی توقع ہوتی یا کی جاسکتی ہے) تو ہدیہ دینا، نقد رقم سے سامان خرید کر خود استعمال کر لینے کے حکم میں ہوگا۔ ان چار امکانی حلوں میں سے پہلا حل تو شرعاً جائز ہو جسے نہیں سکتا، کیونکہ اس کا مطلب تو سود لینا اور اسے استعمال کرنا (بلا ضرورت کے) ہے، ظاہر ہے کہ سود قرآن مجید کی آیات اور احادیث کثیرہ کی رو سے حرام ہے اور اس میں علماء کی دو رائیں نہیں ہیں۔

یہ بتانے کی ضرورت نہیں کہ اگرچہ بعض حالات میں جس کی تفصیل اوپر گزر چکی ہے، بینک سے تعاون تو ضرورتاً یا حاجت کے تحت جائز ہو جاتا ہے لیکن اس کا سود استعمال کرنے کی (فاس) طور پر ایسے لوگوں کو جو بینک میں روپیہ جمع رکھنے پر مجبور ہیں (

علمی بحث تیار کروا کر مدعوین کے پاس دسایکلو اسٹائل نقلیں) بھیج دی تھیں تاکہ اس کی روشنی میں بحث و مباحثہ کیا جاسکے۔ (اوپر اقتباسات اسی بحث کے دیئے گئے ہیں اور آگے بھی اس کے حوالے آئیں گے) واضح رہے کہ اس مجلس مذاکرہ کی ضرورت پیش ہی اس لئے آئی کہ یہ مرکزی نقطہ سب کو تسلیم تھا کہ بینک سے کا "منافع" بھی "سود" ہی ہے (جس کا استعمال جائز نہیں) اس بارے میں کسی بھی شریک مجلس کو اختلاف نہیں تھا، اور جیسا کہ آگے آرہا ہے، مجلس میں ساری دنیا سے منتخب علماء شریک کئے گئے تھے، اس سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے کہ اکثر علمائے عالم کے درمیان یہ مسئلہ اتفاقی ہے۔

## نصف صدی قبل علمائے ہند کا فتویٰ

لیکن اس سے بھی پچاس ساٹھ سال قبل ہندوستان کے بالغ نظر ارباب فتویٰ کے سامنے بھی یہ مسئلہ آچکا تھا۔ (تقریباً ان سب سے سو دہی بتایا تھا) شکر کا مقام ہے کہ جہہ کے مجمع علماء میں جو کچھ لٹے ہوا وہ ہندوستان کے انہی قابل فخر علماء کی تحقیق و فیصلہ کی ہی گویا تائید تھی، بلکہ کہنا چاہیے کہ برصغیر کے بالغ نظر علماء اپنی فقہی بصیرت اور خدا کی توفیق سے جس نتیجہ پر زائد از نصف صدی قبل پہنچ چکے تھے عالم اسلام کے ممتاز علماء نے اس کے مشابہ فیصلہ — عالم اسلام کے قلب میں بیٹھ کر — کر کے گویا بزبان حال ہندی علماء کی دور اندیشی اور بصیرت کا اعتراف کر لیا۔ یہاں یہ بتادینا غالباً بے محل نہ ہوگا کہ احقر نے اپنے اس مقالہ میں جو مجلس میں پیش کیا تھا حضرت کے ساتھ ہندوستانی علماء کے نصف صدی قبل والے فتویٰ کا ذکر کیا تھا جسے سن کر حیرت و مسترت کی ملی جلی کیفیت شرکاء کے چہروں سے ظاہر ہو رہی تھی (اور فاضل داعی نے تو اس کا زبانی اعتراف و اظہار بھی کیا تھا) وہ فیصلہ یا فتویٰ کیا تھا؟ اس کا تفصیلی ذکر آئندہ سطروں میں آرہا ہے۔ اس مسئلہ میں شریعت کا اصل حکم دریافت کرنے کے لئے ضروری (یا مناسب)



کوئی ضرورت یا حاجت عموماً نہیں ہوتی (واضح رہے کہ ضرورت اور حاجت کی وہ حقیقتیں مراد ہیں جو شرعی اصطلاح کے اعتبار سے ضرورت و حاجت کا مصداق ہیں۔ غرض ضرورت میں یا حاجت میں مراد نہیں ہیں کہ وہ سبب رخصت نہیں ہوتیں)۔

دوسرا حل کہ سود کی رقم بینک ہی کے پاس چھوڑ دی جائے اسے کچھ لوگ اگرچہ تقویٰ کا تقاضا اور شرعیہ کے حکم کے مطابق سمجھتے ہیں اور بادی النظر میں ان کی رائے درست بھی معلوم ہوتی ہے لیکن گہری نظر سے دیکھتے نیز بینکوں کے طریق کار کو (جو اس طرح کے رقموں کے سلسلہ میں اُن کا ہوتا ہے) جان لینے کے بعد اس کے ناجائز — یا کم از کم پسندیدہ — ہونے میں کوئی شبہ نہیں رہ جاتا، کیونکہ یہ بات معتبر ذرائع سے معلوم ہے بلکہ ایک ثابت شدہ حقیقت ہے کہ سود کی رقم وصول کرنے سے (بینک کے قواعد کے مطابق سود کا استحقاق رکھنے والا) کوئی اگر انکار کر دیتا ہے تو وہ رقم اس کے اصل مستحقین کو (یعنی جن سے بینک نے سود وصول کیا ہے) بینک واپس نہیں کرتا، بلکہ اپنی صوابدید سے عموماً ایسے مواقع پر خرچ کر دیتا ہے جو بینک کے منتظمین کے نزدیک خواہ بہترین مصارف ہوں مگر — اسلامی نقطہ نظر سے قطعاً نامناسب اور بسا اوقات مُضِر ہوتے ہیں، بلکہ تجربہ یہ بھی ہے کہ تخریب اسلام کے لئے قائم شدہ بعض اداروں کو دیتا ہے۔ چنانچہ اس کی بکثرت نظیریں موجود ہیں برطانوی ہند میں بینکوں کی طرف سے مسلمانوں کی جمع کردہ رقموں کے سود سے مسلمانوں کے لینے سے انکار کر دینے کے بعد اگر جا

بنوادیا گیا، یا مشنریز کو تبلیغ عیسائیت کے لئے دے دیا گیا۔ (بلکہ ایک مسجد کی بینک میں جمع شدہ رقم کے سود سے گرجا بنوا دیا گیا تھا) اس صورت حال کے سامنے آنے کے بعد ہندوستانی علماء نے وہ فتوے دیا تھا جس کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔

اور آج اگر گرجا نہیں تو مندر تعمیر کرایا جاتا یا کرایا جا سکتا ہے یا کسی اور خلاف شرعی منصوبے میں لگایا جا سکتا ہے، اس لئے سود کی رقم کا بینک میں چھوڑنا گویا مندر، یا گرجا بنانے یا تخریب اسلام میں حصہ لینے کے برابر ہوگا۔ اس لئے یہ شکل بھی جائز نہیں ٹھہرائی جا سکتی کیونکہ اس میں تعاون علی الاثم والعدوان ہوگا۔ خواہ بالواسطہ اور بلا ارادہ سہی اور اگر بالفرض یہ معلوم بھی ہو جائے کہ بینک اس رقم سے مندر بنواتا ہے اور نہ ایسے کام میں صرف کرتا ہے جو تخریب اسلام کا سبب ہو تب بھی ایسی رقموں کو کہ جن پر خود کو تصرف کرنے کا قانونی حق حاصل ہو، انہیں اپنی صوابدید سے کسی بہتر جگہ خرچ کرنے کے بجائے غیروں کے حوالہ کر دینا عقلمندی نہیں ہے، خاص طور پر ایسے حالات میں جب کہ آتے دن مذہبی تعصبات کی بنا پر حقوق تلفی بلکہ کھلی زیادتی کے تجربے ہوتے رہتے ہیں۔

تیسرا حل (کہ سودی رقم لے کر تلف کر دی جائے) معمولی عقل و فہم رکھنے والا بھی درست نہیں سمجھ سکتا۔ کیونکہ دولت، بہر حال خداوند تعالیٰ کی نعمت ہوتی ہے جو فی نفسہ نجاست نہیں ہے بلکہ اس میں ناپاکی محض غلط ذریعہ سے حاصل ہونے کی بنیاد پر آتی ہے جس کی تلافی کی جائز اور بہتر شکلیں موجود ہیں، اس لئے اس کا ضائع کرنا نعمت خداوندی

ملے بینک جو سود اپنے قرض خواہوں کو دیتا ہے دراصل وہ اس رقم ہی کا ایک جزو ہوتا ہے جو وہ سود کے طور پر قرضداروں سے وصول کرتا ہے اور بعض اوقات تجارت کر کے بھی منافع کماتا ہے لیکن اس کا تناسب سود کی مدد میں وصول ہونے والی رقم سے بہت کم ہوتا ہے مولانا مودودی صاحب کی تحقیق کے مطابق ۵ سے ۱۰ فیصدی تک (اظہار ہے کہ اس کی حیثیت گویا نہ ہونے کے برابر ہے) اس لئے فقہی اصول "لا یتجرع حرام الحلال" (غالب کا حکم کل پر) کی رو سے بینک کی کل آمدنی کا حکم "سود" ہی کا ہوگا (لیکن یہ حکم اس وقت ہوتا ہے جب کہ سب مال مخلوط ہو)



کا ضیاع ہر گاجر لقیئاً حرام ہے۔ علامہ مصطفیٰ زرقاد نے کیا خوب کہا ہے۔

فالمال النافع لا ذنب له حتى يحكم عليه بالاعدام، فاتلافه اهدار لنعمة الله وهو عمل أخرق۔ والشریعة الاسلامیة حکمة کلها لأن شاربها حکیم۔

”نفع بخش مال کا کوئی گناہ نہیں ہے کہ اسے فنا کرنے کی سزا دی جلتے، اس لئے اس کا تلف کرنا خدا کی نعمت کی ناقدری ہوگی اور نہایت ہی بے عقلی کی بات، حالانکہ خدا کی بھیجی ہوئی شریعت تمام تر حکمت پر مبنی ہے کیونکہ اس کا شارع حکیم ہے“

**اصل مسئلہ کا صحیح حل** جب یہ تینوں حل (یا چار اسکائی شکلوں میں سے) تین غلط ہیں

تو بس ایک ہی شکل (بنیک سے لے کر فقراء و حاجت مندوں کو دینا) باقی رہ گئی، وہی دراصل مسئلہ کا حل اور اس سوال کا صحیح جواب ہے۔ اور اب کہنا چاہیے کہ اسے اتفاقی حل (عرب و عجم کے علماء کے اتفاق پر مبنی حل) کی حیثیت حاصل ہو گئی ہے۔ اس سلسلہ میں یہاں پہلے بعض ہندوستانی فقہائے کبار کے چند فتاویٰ نقل کئے جا رہے ہیں۔ اس کے بعد جدہ کے اجتماع کے رُوداد کا ضروری حصہ پیش کیا جائے گا۔

زامداز نصف صدی قبل دارالعلوم دیوبند کے صدر مفتی حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب نے ایک سائل کے جواب میں تحریر فرمایا تھا: ”بنیک میں روپیہ داخل کیے جو کچھ بنام نہاد منافع رقم متعینہ سالانہ وہاں روپیہ داخل کنندہ کو ملتی ہے وہ شرعاً سود ہے لینا اس کا جائز نہیں اور اگر لیا تو اس کا صدقہ کرنا فقراء پر لازم ہے“ اسی قسم کے متعدد فتاویٰ

لے یعنی سود کا لینا اصلاً ناجائز ہی ہے لیکن بنیک سے سود لینے کا جواز (یا استحباب) اس خاص مصلحت سے ہوا ہے جس کا ذکر اوپر گزرا۔

مجموعہ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند باب الربوا ص ۱۹ ج ۱۔

”مجموعہ فتاویٰ دارالعلوم“ میں مولانا موصوف کے موجود ہیں۔ (مثلاً دیکھیے ص ۲۹-۳۳) اسی مجموعہ میں حضرت مولانا مفتی شفیع صاحب (سابق صدر مفتی دارالعلوم و مفتی اعظم پاکستان) کا ایک فتویٰ بایں الفاظ ملتا ہے: ”اگر کسی نے بنیک میں روپیہ جمع کر دیا تھا تو اس کا سود وہاں نہ چھوڑنا چاہیے کیونکہ اس سے عیسائیت کی تبلیغ کی جاتی ہے بلکہ وہاں سے لے کر فقراء و مساکین پر صدقہ کر دینا چاہیے، اپنے خرچ میں لانا جائز نہیں؛ حکیم الامرتے حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ کے ایک فتویٰ سے بھی یہی استفاد ہوتا ہے کہ ”بنیک میں سودی رقم چھوڑنے سے اگر یہ خطرہ ہو کہ بنیک ناجائز مصروف میں صرف کرے گا تو وہاں نہ چھوڑے بلکہ لے کر اہل حاجت کو دیدے“ فتاویٰ رحیمیہ جلد سوم ص ۲۶۲ تا ۲۶۵ کے آخر میں ہندوستان کے اور بھی متعدد اکابر علماء و اصحاب فتویٰ کے فتاویٰ اسی مضمون کے نقل کئے گئے ہیں کہ ”بنیکوں میں اگر ضرورتاً روپیہ جمع کیا گیا ہے تو اس کا سود وہاں سے ضرور لے لیا جائے پھر مصروف خیر میں خرچ کر دیا جائے“ ان علماء میں حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنیؒ اور حضرت مفتی کفایت اللہ رحمہما اللہ بھی ہیں، نیز عمر حاضر کے عظیم فقیہ علامہ مصطفیٰ الزرقاد اپنی بحث میں فرماتے ہیں:-

”مشمولہ امداد الفتاویٰ ج ۳ ص ۱۳ مرتب مفتی محمد شفیع (شائع کردہ پاکستان) یہاں یہ وضاحت غالباً محل نہ ہوگی کہ یہ ساری گفتگو دارالطرب، اور حربی کے اموال سے متعلق جو بعض خاص احکام ہیں ان سے قطع نظر کرتے ہوئے کی جا رہی ہے۔

مجموعہ فتاویٰ مولانا سید عبدالرحیم صاحب لاچپوری مدظلہ۔

”مقدم الذکر کے ایک عربی مکتوب میں ہے ”افتی... بوجوب اخذ الربا“ یعنی ایسے بنیکوں سے سود لے لینا واجب ہے۔“ کا فتویٰ اہل علم نے دیا ہے (مکتوبات شیخ الاسلام ص ۱۹ ج ۱)



سے حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ نیز رقم سطور  
شامل تھے۔ بالآخر سب نے متفق ہو کر اس رائے کی تائید کی  
اور اسی کے مطابق فیصلہ کیا۔ (باقی)

## آخرش زندگی تمام ہوئی

عبدالرحمن عاجز مالیر کوٹلوچی

یہ زباں جب بھی بے لگام ہوئی  
عقل بھی جہل کی غلام ہوئی  
قوم وہ، جو بلند سیرت تھی  
غرقِ چنگ و رباب و جام ہوئی  
جب کہ شرم و حیا ہوئی رخصت  
بے حجابی جہاں میں عام ہوئی  
رازِ صبر و رضا جہاں سمجھا  
لب کشائی وہیں حرام ہوئی  
زندگی، جو کہ اک تمت تھی  
آہ، نذر خیال خام ہوئی  
لذتِ معصیت گھڑی بھر کی  
باعثِ حسرتِ دوام ہوئی  
ہر نظر قبر کا اندھیرا ہے  
جب سے شرحِ سوادِ شام ہوئی

زندگی کی تلاش میں عاجز

آخرش زندگی تمام ہوئی

اذا كان المودع لدى المصارف الربوية  
لا يجوز له شرعاً ان يستبيح لنفسه اكل  
الفوائد التي يحتسبها له المصروف ولا  
ان يتركها للمصرف... سنفها التدبير الصحيح  
والجواب على هذا السؤال الوجيه كما اُفتيت  
به وناقشت الكثيرين .... هو ان التدبير  
الصحيح الشرعي في هذه الفوائد ان ياخذها  
المودع من المصروف دون ان ينتفع بها  
في أي وجه من وجوه الانتفاع .... فعليه  
ان ياخذ تلك الفوائد التي يحتسبها له  
المصرف الربوي عن وداعه لديه ويوزعها  
على الفقراء حصراً وقصراً لا يهدم مصرفها  
الشرعي.

”سودی بینکوں میں روپیہ جمع رکھنے والوں کے لئے  
نہ تو یہ جائز ہے کہ وہ بینک سے سود لے کر خود استعمال  
کر سکیں اور نہ وہاں چھوڑنا (نہ کورہ بالامصالح کی بنا پر)  
درست ہے تو پھر آخر صحیح طریقہ کیا ہے جسے اختیار کیا جائے؟  
اس کا جواب اور اس کا صحیح حل ایک ہی ہے اور (جب سے پر  
میری بہت سے علماء سے بحث بھی ہوئی ہے لیکن) میں تو  
یہی فتویٰ دیتا ہوں کہ بینک سے تو ضرور لیا جائے مگر اپنی  
ذاتی مصلحتوں میں ہرگز خرچ نہ کیا جائے بلکہ وہ پوری کسے  
پولسی رقم (جو سود کے طور پر بینک سے موصول ہوئی ہے)  
صرف فقراء ہی پر خرچ کر دی جائے۔ کیونکہ اس کا شرعی مصروف  
صرف وہی ہیں۔“

علامہ زرقار کی مذکورہ علمی بحث و تحقیق پر ”جدہ“ کے  
دور مدہ اجتماع میں غور و فکر کرنے کے بعد تمام شرکاء نے۔  
جو مختلف مکاتب فکر سے متعلق، اور متعدد ملکوں کے علماء تھے۔  
(عالم اسلام سے سودی عرب، مصر، الجزائر، اردن،  
عراق، شام کے اہم علماء کے علاوہ برصغیر



مولانا صفی الرحمن مبارکپوری - ایڈیٹر "محدث" بنارس - ہند

## تنظیمات کا المیہ

موجودہ دور کو اسلامی تاریخ میں تنظیمات کے موسم بہار کا دور کہا جاسکتا ہے۔ جس طرف دیکھئے، اسلام کی جزوی یا جامع خدمات کے لئے کوئی نہ کوئی تنظیم بنی ہوئی ہے اور خود رو جنگلی پودوں کی طرح ان کی تعداد میں آئے دن اضافہ ہوتا رہتا ہے تنظیم بنانے والے اور اس سے متاثر ہونے والے یہ سمجھ کر خوشی خوشی جان اور مال کھیلتے ہیں کہ اسی بہانے اسلام کی کچھ خدمت کر دی جائے۔ مگر یہ کسی عبرت انگیز اور المناک حقیقت ہے کہ اسلام اپنے خادموں کے جھڑپ میں رہتے ہوئے بھی آج اس طرح پنپ اور پھل پھول نہیں رہا ہے جس طرح وہ ان ادوار میں پنپا اور پھلا پھولا تھا، جب امت اسلامیہ اس طرح کی تنظیمات سے سرے سے آشنا ہی نہ تھی، مسلمان اپنے دور زوال اور دور غلامی میں بھی اپنا جو عملی اور اخلاقی وزن رکھتے تھے، آج وہ بھی انہیں حاصل نہیں ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اسلام اپنے دائرے کے اندر داخل ہونے والوں کو ایک ایسی مضبوط اور ناقابل شکست اخوت اور معنویت کی لڑی میں پرو دیتا ہے کہ یہ اسلامی تعلق دیگر تمام تنظیمی تعلقات کی معنویت سے حد درجہ بالاتر ہے۔ اسلامی تعلق کے مقابلے میں کسی بھی تنظیمی تعلق کی حیثیت برگد کے مقابل میں ایک چھوٹے سے جنگلی پودے سے زیادہ نہیں۔ اسلام نے عقیدہ و عمل سے لے کر نتیجہ و اثر تک ہر ہر مرحلے میں ہم آہنگی و یک جہتی، اتحاد و یکا نگت اور تعاون و تناصر کی ایسی جامع ہدایات عطا فرمائی ہیں کہ کوئی مضبوط نئے مضبوط تنظیم بھی اپنے افراد میں تعلقات و تعاون کا ایسا جامع خاکہ

تیار نہیں کر سکتی۔ پھر اس کے لئے جان و مال کی فداکاری کا جیسا جذبہ اسلام نے پیدا کر دیا ہے ویسا جذبہ پیدا کرنا تو کسی تنظیم کے بس کی بات ہی نہیں ہے۔ اسی لئے اسلامی تعلق و اخوت نے مسلمانوں کو دوسرے تمام طرح کے تعلقات سے بے نیاز کر دیا ہے کہ اعلیٰ کے رہتے ہوئے ادنیٰ کی حاجت نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے

لا حلف فی الاسلام و ما کان من حلف فی الجاہلیۃ فلا یزیدہ الاسلام الا شدۃ۔ مطلب یہ ہے کہ دو انسانوں یا دو قبیلوں اور دو قوموں کا محض مسلمان ہونا ہی اس بات کے لئے کافی ہے کہ وہ ایک دوسرے کی دل و جان سے معاونت اور مدد کریں۔ اس کے لئے علیحدہ سے کسی معاہدے کی ضرورت نہیں، البتہ اگر دور جاہلیت میں دو قوموں اور دو قبیلوں کے درمیان دوستی و تعاون کا کوئی معاہدہ ہوا تھا، پھر دونوں مسلمان ہو گئے تو یہ معاہدہ مزید پختہ اور واجب الاحترام ہو گیا۔

اس سے یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ امت اسلامیہ کے سارے افراد اور تمام قومیں اور قبیلے ایک منظم وحدت میں اور باہمی اعتماد اور تعاون و تناصر کے لئے محض ان کا مسلمان ہونا ہی کافی ہے، مزید کسی تنظیمی رکنیت کا ان سے مطالبہ کرنا اسلامی وحدت پر قناعت نہ کرنے کے ہم معنی ہے۔

ہم اگر گہری نظر سے اسلامی تاریخ کا جائزہ لیں تو معلوم ہو گا کہ تنظیم اندر تنظیم، کی شکل میں اسلامی وحدت کے دائرے کے اندر سب سے پہلے جس داخلی تنظیم کا وجود ہوا وہ منافقین کی تنظیم تھی، یہ بظاہر تو امت مسلمہ کے جید واحد کا ایک حصہ تھے، لیکن اپنے دیرینہ خبیث مقاصد کے لئے انہوں نے درپردہ ایک باقاعدہ تنظیم قائم کر رکھی تھی، جس کے اراکین خلو توں میں جمع ہو کر طرح طرح کے اسلام دشمن پروگرام بنایا کرتے تھے۔ اور اسی مقصد کے لئے انہوں نے اپنا ایک مرکز قائم کیا تھا جو تاریخ میں مسجد ہزار کے نام سے معروف ہے اور جسے رسول اللہ



صلی اللہ علیہ وسلم نے حکیم خداوندی سے ڈھا دیا تھا۔ کبار صحابہؓ اور ان کے بعد کے اُردوار میں بھی اُمتِ مسلمہ کے دائرے کے اندر اگر کوئی تنظیم وجود میں آئی تو وہ انہیں اعدائے اسلام کے تنظیم بھی جو اسلام کا بادلہ اور کھرا سلام کو نیست و نابود کرنے کی تدبیروں اور عملی حکمتوں کے لئے اپنی ساری صلاحیتیں وقف کئے ہوئے تھے۔ باقی رہے مسلمان تو انہوں نے اسلامی تعلقی سے آگے بڑھ کر مزید کسی داخلی تنظیم کی ضرورت محسوس نہیں کی، ان کا اسلامی رشتہ اخوت ہی ہر طرح کے فتنوں اور شور و شوش کا مقابلہ کرنے کے لئے کافی تھا کیونکہ یہی اُمت گیر تنظیم کے وحدت مہما سکھ تھا۔

لیکن جس طرح مختلف اسباب و عوامل کے تحت اُمت میں طرح طرح کے فرقے وجود میں آئے آج اسی طرح مختلف اسباب و عوامل کے تحت قسم قسم کی تنظیمات اور جمعیتیں وجود میں آتی ہیں، بظاہر تو یہ خدمتِ اسلام کے لئے بنی ہیں مگر عقائدی اور فقہی فرقوں کی طرح ان تنظیمات اور جمعیتوں کی بھرمار نے بھی اُمت کی وحدت اور اس کے اسلامی جذبہ تعاون و تناصر کو سخت دھچکا پہنچا یا ہے۔ سب پہلے تو ان تنظیمات نے اپنے اور غیر کا امتیاز پیدا کیا، پھر یہ امتیاز رفتہ رفتہ تعصب میں تبدیل ہوتا گیا۔ پھر اس امتیاز و تعصب کو جیسے جیسے ترقی ملتی گئی، تنظیمی دائرے سے باہر کے مسلمانوں کے ساتھ رشتہ اخوت کمزور پڑتا گیا بلکہ کٹتا گیا۔ پھر نوبت یہاں تک پہنچی کہ اسلامی جذبہ اخوت کی جگہ حسد و رقابت نے لے لی اور پس پردہ یا کھلم کھلا اکھاڑ پکھاڑ شروع ہو گئی۔ اب تعاون و تناصر کے جگہ تجارب و منافرت کی نوبت آئی اور ایمانی غیرت و حرارت اس مقام کو پہنچی کہ اسلام کی سرعام نافرمانی بلکہ مخالفت تو گوارا ہے، اسلام پر تنقید اور قرآن و رسول کی توہین پر تورگ حمیت کچھ زیادہ نہیں پھڑکتی، مگر اپنی تنظیم کے قائد و رہنما پر یا اراکین و متعلقین پر یا اصول و ضوابط پر ہلکی سی تنقید بھی ہو جائے تو قیامت ٹوٹ پڑتی ہے۔

بات طویل بھی ہے اور المناک بھی۔ ہم زخم کو گہرائی تک کریدنے کے بجائے صرف اس کی ظاہری سپرلوں کو دکھلا کر عرض کرنا چاہتے ہیں کہ یہ صحت کی علامت نہیں بلکہ فسادِ خون کی علامت ہے۔ لہذا مخلصین اُمت کو یہ سرچنا چاہئے کہ اس فساد کا سرچشمہ کہاں ہے؟ اور اسے کیونکر بند کیا جاسکتا ہے؟ اللہ ہمارا حامی و ناصر ہو اور عجز و نیاز مندی اور جذبہ بندگی کے ساتھ اپنے دینِ متین پر چلنے اور اس کی خدمت کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین ﴿فحشر﴾ بنارس (ہند)

**درخواست دعاۓ صحت** حضرت مولانا محمد عطاء اللہ حنیف بھوجیانی کی صحت بحال ہے۔ اللہ پہلے سے کافی بہتر ہے مگر تاحال نقابت باقی ہے اجاب ان کی صحت کاملہ کے لئے اپنی دعاؤں کا سلسلہ جاری رکھیں (ادارہ)

## الاحکام فی اصول الاحکام

تالیف: امام ابن حزم اندلسی  
تحقیق: احمد محمد شاہ مصری

● **علم اصول کی ایک معرکہ آرا کتاب جس میں فرق ضلالت کے اصول باطلہ کا بھی خوب خوب رد ہے۔ اہل علم کے لئے ایک بہترین علمی تحفہ۔**

● یہ کتاب عرصے سے نایاب تھی، اب پاکستان میں فوٹو آفٹ پر محدود تعداد میں شائع ہوئی ہے۔ شائقین فوراً طلب فرمائیں۔

● کتاب ۸ حصوں میں ہے اور دو جلدوں میں مجلہ، بڑا سائز ۱۴ سو سے زائد صفحات۔ عمدہ سفید کاغذ۔

قیمت: مکمل سیٹ ۳۰۰/-

زیادہ تعداد میں لینے والوں کے لئے خصوصی رعایت۔

پتہ: سحانی ایکڈمی • ۱۹۔ اردو بازار • لاہور



# محمدی صراطِ مستقیم بحوالہ دیوبندی صراطِ مستقیم

گاؤں میں جمعہ پڑھنے کا مسئلہ

حنفیہ کے نزدیک چونکہ گاؤں میں جمعہ پڑھنا جائز نہیں۔ بلکہ اگر کوئی پڑھے گا تو اس کے ذمہ ظہر کے فرض باقی رہیں گے، گویا دیہات میں جمعہ پڑھنے والا تارکِ فرائض (ظہر) قرار پائے گا۔ حنفیہ کا یہ مسلک بھی چونکہ قرآن و حدیث کے خلاف ہے۔ اس لئے جب لدھیانوی صاحب سے اس کے بابت پوچھا گیا تو انہوں نے اس مسئلے میں سب سے پہلے تو شاہ ولی اللہ کے اقوال سے اپنے مسلک کو صحیح ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ حالانکہ یہاں شاہ ولی اللہ صاحب سے جو حوالے نقل فرمائے ہیں ان کی حیثیت دلیل کی نہیں ہے کیونکہ دلیل شرعی صرف کتاب و سنت ہے اور ان میں سے کوئی بھی ان میں نہیں۔ اس کے علاوہ شاہ صاحب سے آپ نے دیہات میں عدم جمعہ کا ثبوت ہٹایا کیا ہے تو شاہ ولی اللہ ہی سے ایک اہل حدیث عالم نے دیہات میں جمعہ کا ثبوت فرام کیا ہے چنانچہ مولانا عبد السلام صاحب ارشاد خیر الوری ص ۳۱ پر رقمطراز ہیں: ”حضرت شاہ صاحب مصنف شرح موطا امام مالک میں فرماتے ہیں: ”پس نماز جمعہ دو رکعت است در وقت ظہر باجماعت عظیم از مسلمانین در قریہ یا در شہر یعنی ”جمعہ کی دو رکعتیں ہیں ظہر کے وقت مسلمانوں کی بڑی جماعت کے ساتھ شہر یا گاؤں میں ادا کی جاتی ہیں“ اور شاہ صاحب اپنی مشہور کتاب حجۃ اللہ الیہ چھاپہ بریلی کے ص ۲۲ میں فرماتے ہیں کہ ”حضرت نے فرمایا ہے کہ جمعہ واجب ہے ہر گاؤں میں“ یہ عبارت بلاغ المبین

ص ۲۶ میں بھی موجود ہے۔

اس نقل سے میرا مقصد صرف یہ ہے کہ شاہ صاحب کے اقوال دونوں طرف ہیں۔ لہذا رجوع الی الکتاب السنن ضروری ہے۔

**حنفی** حنفیہ کے نزدیک جمعہ یا تو شہر میں ہوتا ہے یا قریہ کبیرہ میں، جس کی حیثیت قصبے کی ہو۔۔۔۔۔ حنفیہ کا یہ مسلک بھی قرآن و سنت سے ثابت اور حضرات خلفائے راشدین کی سنت کے عین مطابق ہے۔ قرآن میں ہے ”ایمان والو! جب جمعہ کے روز نماز (جمعہ) کے لئے اذان کہی جائے۔۔۔۔۔ تو خرید و فروخت اور اسی طرح دوسرے مشاغل جو چلنے سے مانع ہوں، چھوڑ دیا کرو۔۔۔۔۔“

اس آیت میں اشارہ ہے کہ جمعہ ہر جگہ نہیں ہوتا بلکہ وہاں ہوتا ہے جہاں کے لوگ عموماً تجارت و سوداگری اور خرید و فروخت میں مشغول رہتے ہوں اور ایسے تجارتی مراکز شہر ہیں نہ کہ دیہات“ (ص ۲۳۶، ۲۳۷ ملخصاً)

**اہلحدیث** | اخلاف کے نزدیک جمعہ شہر میں بھی نہ ہوتا بھی کسی کو اعتراض کرنے کا کوئی حق نہیں۔ البتہ حنفیہ کا یہ دعوے کہ یہ مسلک بھی قرآن و سنت اور خلفائے راشدین کی سنت کے عین مطابق ہے بالکل غلط ہے۔ اب آگے ہر ایک دعوے پر مختصر تبصرہ ملاحظہ فرمائیے۔ سب سے پہلے قرآن کی آیت (یا ایہا الذین امنوا اذا نودى للصلاة) الایت۔ (۳) آیت سے حنفیہ نے صرف شہر میں جمعہ پر استدلال کیا ہے۔



اور وہ اس طرح کہ اس آیت میں بیع و شرا سے منع کیا گیا ہے۔ اور یہ خرید و فروخت شہروں اور بازاروں سے متعلق ہے کاب علمائے احناف کی دقیقہ فہمی کی داد دیتے ہیں کہ آیت کے ایک جملہ سے تو استدلال کر لیا گیا لیکن دوسرے جملے پر دھیان نہیں کیا۔

اس آیت کی ابتدا ہوتی ہے۔ "اے ایمان والو" کے لفظ سے اور یہ لفظ ہر فرد و بشر جو ایمان قبول کر چکا ہے کو شامل ہے اس سے کوئی فرد بھی مستثنیٰ نہیں ہے۔ البتہ احادیث میں چند افراد کو مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے لیکن احناف کے نزدیک خبر واحد سے تخصیص جائز نہیں ہے تو پھر کسی فقیہ کے قول یا اثر سے تخصیص کب جائز ہوگی۔ گویا یہ آیت عند الحنفیہ شہری دیہاتی مریض مسافر عورت بچے غلام ہر شخص پر جمعہ کو واجب قرار دیتی ہے۔

اگر کوئی حنفی اپنے اصول سے روگردانی کرتا ہے تو پھر وہ حنفی ہونے کا دعویٰ نہیں ہے۔ پھر اس آیت کے بعد دوسری آیت یہ بتاتی ہے کہ بعد صلاۃ ہر مسلمان اپنی حلال روزی کے تلاش میں منتشر ہو جائے۔ یہ لفظ بھی عام ہے تجارت پیشہ اور کھیتی باڑی کرنے والے سب داخل ہیں یعنی شہر و دیہات کے ہر فرد و بشر پر اس کا اطلاق ہے۔ علاوہ ازیں بیع کا لفظ بھی عام ہے۔ یہ ہر قسم کے کاروبار اور مصروفیت کو شامل ہے۔ دیہاتیوں کی مصروفیت اور کاروبار کھیتی باڑی ہے۔ اس سے صرف شہری کاروباری مصروفیت مراد لے کر دیہاتیوں کو جمعہ سے مستثنیٰ کر دینا قرآن فہمی نہیں، قرآن میں تحریف معنوی اور یُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ کا مصداق ہے۔ اعاذنا اللہ منہ۔ بہر حال اس آیت سے قطعاً حنفیہ کا مسلک ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس آیت سے اچھی طرح ثابت ہو جاتا ہے کہ جمعہ ہر مسلمان پر فرض ہے الا یہ کہ وہ مریض مسافر وغیرہ ہو جیسا کہ احادیث کی رو سے مستثنیٰ ہیں اور آیت سے بھی ان کا استثناء مفہوم ہوتا ہے۔

حنفی | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتِ مکملہ سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ دور نبوی میں جمعہ صرف شہروں میں ہوتا تھا۔ دیہاتی آبادیوں میں نہیں۔ چنانچہ (اس کے بعد وصف نے لکھا ہے کہ قباء میں آپ نے باختلاف روایات دس دن سے زیادہ، یا ۱۴ یا ۲۴ دن قیام فرمایا لیکن آپ نے جمود نہیں فرمایا) اس سے واضح ہے کہ چھوٹی بستی میں جمعہ نہیں ہوتا۔

(مختصاً ۱۳۷-۱۳۸)

اہلحدیث | سنت سے بھی جمعہ ہر جگہ شہر و دیہات میں یکساں ثابت ہے۔ ہجرت کر کے آپ مدینہ تشریف لے گئے۔ اور پہلا قیام آپ کا قباء میں ہوا۔ اس قیام کی مدت میں کتب و سیر و احادیث میں شدید اختلاف واقع ہے۔ لہذا آپ کو اس سے فائدہ اٹھانے کا موقع ملا۔

جناب خود آپ نے بخاری کے نسخوں میں اختلاف کا ذکر کیا ہے۔ لہذا انصاف کا تقاضا تو یہ تھا کہ آپ اس اختلافات کو پہلے دور کرنے کی کوشش کرتے پھر استدلال کرتے۔ لیکن نہیں۔ یہاں تو اپنے لئے ایک دلیل فراہم کرنا مقصود تھا، جناب تین دن سے ۲۴ دن تک کی روایتیں کتب احادیث و سیر میں موجود ہیں۔ کسی نے تین دن اور کسی نے ۱۴ دن کو ترجیح دی ہے۔ ابن حجر ۱۴ دن کو ترجیح فرماتے ہیں اور قاضی سیمان منصور پوری تین دن کو اور بتقاضائے وقت و مصلحت تین دن قیام دالی ہی روایت صحیح معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ جلد سے جلد مدینہ طیبہ پہنچ کر دفاعی انتظام کرنا تھا۔ حالات کا تقاضا بھی یہی ہے کہ قباء میں آکر خاموشی اختیار کر لی جائے۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیر بارہ ربیع الاول کو قباء میں تشریف فرما ہوئے اور منگل بدھ و جمعرات کو مستقل قیام کیا۔ حالات کا جائزہ لیا اور ایک مسجد کے بنیاد ڈالی۔ انصار آگے رہے اور جمعہ کو قباء سے انصار کی جمعیت کے ساتھ روانہ ہوئے اور راستے میں جمعہ کا وقت آیا اور آپ نے نماز جمود ادا کی۔ اگر تعصب کو بالائے طاق رکھ کر کوئی غور کرے گا تو اس وقت کے حالات کے پیش نظر یہ سہ روزہ قیام نبوی



دلی روایت ہی کو صحیح سمجھے گا۔

اور اگرچہ وہ روزہ قیام ہی پر کوئی مقرر ہو تو اس صورت میں ہمارا جواب یہ ہوگا کہ جن حالات کی بناء پر مکہ میں جمعہ فرض ہونے کے باوجود آپ نے ادا نہیں فرمایا وہ حالات ہنوز باقی تھے، لیکن جس روز قبا سے مدینہ کے لئے آپ نکلے وحی کے ذریعہ آپ کو اطلاع مل گئی کہ اب وہ حالات ختم ہو گئے تو فوراً ہی آپ نے جمعہ ادا فرمایا۔ درانحالیکہ آپ مسافر تھے اور جس جگہ آپ نے جمعہ کی نماز ادا کی وہ اُس زمانے میں مدینہ طیبہ سے علیحدہ بستی تھی۔ کوئی شہر نہیں تھا۔ تعصّب نے اگر کسی کو اندھا نہ کر دیا ہو تو تاریخ کی روشنی میں وہ جگہ جہاں آپ نے جمعہ ادا فرمایا اُسے مدینہ سے الگ ایک بستی تصور کرتے ہوئے دیکھتا میں جمعہ کی فرضیت پر یقین کرے گا۔

**حنفی** | ۲۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حج اکبر بالاجماع جمعہ کو ہوا تھا مگر آپ نے میدان عرفات میں جمعہ نہیں پڑھا، (ص ۲۳۸)۔

**المحدث** | میدان عرفات میں حجاج مسافر کی حیثیت میں ہوتے ہیں۔ اسی لئے اہل مکہ بھی ظہر و عصر کی نمازیں قصر ادا کرتے ہیں۔ اور احادیث سے ثابت ہے کہ مسافر پر جمعہ نہیں پھر یہ مطالبہ کہ آپ نے جمعہ ادا نہیں کیا۔ درانحالیکہ عرفات میں جو نماز ادا کی وہ مشابہ جمعہ تھی یعنی خطبہ جو شرط جمعہ ہے آپ نے فرمایا ہے وہ بھی پایا گیا اور دو رکعت بھی ادا کی اور باقی کیا رہ گیا؟

**حنفی** | ۳۔ صحیح بخاری میں روایت ہے کہ ”لوگ اپنی اپنی جگہوں سے اور عوالی سے جمعہ کے لئے بادی باری آتے تھے۔“ اس سے معلوم ہوا کہ اہل قبا پر جمعہ فرض نہیں تھا۔ نیز یہ کہ عوالی میں جمعہ نہیں ہوتا، (۲۳۲)۔

**المحدث** | بخاری کی اس روایت سے صرف اتنا ہی واضح ہے کہ اہل قبا باری باری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے جمعہ میں شرکت کے لئے آیا کرتے تھے۔ اس اہل قبا

میں جمعہ پڑھنے کا ثبوت کس طرح ہوا؟ اور اگر برسبیل منزل ہم سے تسلیم بھی کر لیں تو یہاں بھی وہی بات ہوگی کہ جن حالات نے حضور کو مکہ میں جمعہ سے روک رکھا تھا وہی حالات اب تک اہل قبا کے لئے تھے۔

**حنفی** | صحیح بخاری میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ مسجد نبوی کے بعد سب سے پہلا خطبہ جو اُشا میں عبد القیس کی مسجد میں ہوا، بحرین کے علاقے میں... اور جو اُشا قدیم سے تجارتی مرکز اور قلعہ تھا... اس لئے ابو داؤد کی روایت میں اس کو قریہ کہنا ایسا ہی ہے جیسا کہ مکرمہ کو قریہ کہا گیا ہے (صفحہ ۲۳۸-۲۳۹)۔

**المحدث** | مکہ مکرمہ کو جس حیثیت سے قریہ کہا گیا ہے، مفسرین نے اس کی حیثیت بیان کر دی ہے اور جو اُشا کو جس حیثیت سے قریہ کہا گیا ہے محدثین و مورخین نے اس کی بھی وضاحت کر دی ہے۔ اگر کسی کو حق کی تلاش نہ ہو تو وہ ایسی ہی سبکی باتیں کرے گا۔ **حنفی** | ”ایک بار جمعہ کو غیب ہوئی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عید کے بعد فرمایا کہ ہم تو جمعہ پڑھیں گے جو چاہے ہمارے ساتھ پڑھے اور جو چاہے واپس اپنے گھر لوٹ جائے“ مراد اس سے اہل عوالی کو اجازت دینا تھا کیونکہ جمعہ ان پر فرض نہیں تھا، (ص ۲۳۹)۔

**المحدث** | دراصل حدیث کو نہ سمجھنے کی وجہ سے یہ دھوکا ہوا ہے۔ جناب عید الفطر اور عید الاضحیٰ یہ دو ہی دن مسلمانوں کے لئے سال بھر میں خوشی منانے کے لئے اللہ نے رکھے ہیں۔ عید کی نماز اور خطبہ سے فارغ ہو کر گھر جانا اور پھر چند لمحے بعد واپسی جمعہ کے لئے لوٹ آنا یہ اُمت کے لئے باعث پریشانی تھا۔ خصوصاً بقر عید کے موقع پر لہذا آپ نے اُمت کی آسانی کے لئے یہ حکم عام دے دیا۔ نہ شہر کی قید نہ دیہاتی کو مستثنیٰ۔ یہ تو تقلیدی ذہن نے تفریق پیدا کی ہے اور اس کے لئے کچھ کچی روایتیں حسب ضرورت من مانی جمع کر لی گئی ہیں۔ ورنہ احادیث کا مفہوم وہی ہے جو میں نے اپنے لفظوں میں اوپر بیان کر دیا ہے۔



اسی طرح حضرت عثمانؓ کے عہد میں بھی جمعہ والے دن عید آگئی تو آپؐ نے فرمایا آج تمہارے لئے دو عیدیں جمع ہو گئی ہیں، اہل عوالیٰ میں سے جو شخص جمعہ پڑھنا چاہتا ہے وہ جمعہ کا انتظار کر لے اور جو واپس جانا چاہتا ہے اس کو واپسی کی اجازت ہے۔ اس سے بھی لدھیانوی صاحب نے استدلال کیا ہے۔ حالانکہ اس میں صاف موجود ہے کہ حضرت عثمانؓ نے سب کو مخاطب کر کے فرمایا کہ آج تمہارے لئے دو عیدیں جمع ہو گئی ہیں۔ ان الفاظ سے واضح ہے کہ سب پر جمعہ فرض ہے لیکن اس موقع پر اللہ نے رخصت دیدی ہے اس رخصت سے فائدہ اٹھانے والے فائدہ اٹھائیں۔ لہذا اس سے یہ استنباط کرنا کہ اہل بادیہ پر جمعہ نہیں تعلیمی ذہن کا پیدا کردہ ہے۔

اس کے بعد مولانا لدھیانوی صاحب نے مصنف عبد الرزاق اور مصنف ابن ابی شیبہ سے کچھ آثار نقل کئے ہیں۔ لیکن اولاً تو یہ وہ آثار ہیں جن کی صحت ہی مشکوک ہے لیکن صحیح ثابت ہونے پر بھی قرآن کی آیت اور صحیح حدیث کے مقابل میں کس طرح کھڑے ہوں گے۔ پھر ایک معمولی ذہن کا انسان بھی ان کے متون پر غور کرے گا تو دیکھے گا کہ یہ ایک دوسرے کی تکذیب کر رہے ہیں۔ مثلاً مدینہ اور مدائن اور مصر جامع ان تینوں کو دیکھئے اور فقہ حنفی سے مصر جامع کی تعریف لاکر ہر ایک پرچاپ کر کے دیکھو کہ ان میں سے کون مصر جامع کی تعریف میں آتا ہے خود فقہاء احناف مصر جامع کی تعریف میں ایک دوسرے کی مخالفت پرتے ہوئے ہیں۔ لہذا احناف کو میرا ہمدردانہ مشورہ ہے کہ وہ ان نقیبی موشگافیوں کو چھوڑ کر کتاب و سنت کی طرف آجائیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

حنفی | صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت انسؓ بصرے سے چھ میل زاویہ میں قیام پذیر تھے، کبھی جمعہ کے لئے بصرہ تشریف لاتے کبھی نہیں؟ (ص ۲۲۰)

المحدث | حدیث کے الفاظ پر غور کیجئے تو واضح ہو گا کہ حضرت انسؓ روز کبھی اپنے قصر ہی میں اجاب کے ساتھ جمعہ پڑھتے اور کبھی نہیں یعنی شہر میں چلے جاتے۔ لہذا اس سے جمعہ

کی نفی پر استدلال کرنا صحیح نہیں۔ اس کا دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت انسؓ کا یہ واقعہ اس وقت کا ہو جب وہ صنعیہ کے عالم میں تھے اور روزہ بھی نہیں رکھ سکتے تھے جیسا کہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ وہ روزہ کے بدلے ایک مسکین کا کھانا دیا کرتے تھے تو ایسی حالت میں جب کچھ تقویت محسوس کرتے اصحاب کو جمعہ کی نماز پڑھاتے اور جب کمزوری محسوس کرتے نہیں پڑھاتے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

حنفی | صحیح بخاری میں حضرت عطاء کا قول ہے کہ جمعہ "قریۃ جامعہ" میں ہوتا ہے اور مصنف عبد الرزاق میں ہے کہ قریۃ جامعہ وہ ہے جس میں امیر ہو، قاضی ہو، جیسے جدہ اور طائف۔

اہل حدیث | حضرت عطاء کے اس قول سے تو ہندو پاک میں بلکہ سعودی عرب کو چھوڑ کر دنیا میں اس وقت کسی جگہ جمعہ جائز نہیں کیونکہ کسی جگہ بھی اسلامی شریعت نافذ نہیں۔ لہذا جو لوگ سعودی عرب کے علاوہ دوسرے ملکوں میں جمعہ پڑھتے ہیں۔ جمعہ تو ہوتا نہیں۔ اس لئے ان پر ظہر کے ترک کا گناہ عائد ہوتا ہے۔ احناف اس پر غور کریں۔

حنفی | حضرت اسعد بن زرارہ اور ان کے رفقاء مدینہ جہاں جمعہ پڑھا تھا وہ دیہات نہیں تھا بلکہ مدینہ طیبہ سے ملحق جگہ تھی..... لہذا اسے گاؤں کہنا صحیح بخاری کی مخالفت ہے۔ (ص ۲۲۰)

المحدث | جن آثار پر آپ حضرات نے تکیہ و بھروسہ کیا ہے وہ صحیح بھی ہوں تو ان پر عمل کر کے کوئی شخص اپنی کامیابی کس ضمانت نہیں لے سکتا۔ البتہ قرآن و حدیث پر عمل ضرور کامیابی کی ضمانت عطا کرتا ہے۔ مدینہ طیبہ اور جہاں اسعد بن زرارہ نے جمعہ قائم کیا تھا محض بازار ہونے کی وجہ سے شہر یعنی مصر جامع کی تعریف میں نہیں آجاتا۔

فقہ حنفی میں جو مصر جامع پر اختلافات مذکور ہیں وہاں صرف بازار کی وجہ سے کسی نے کسی بستی کو مصر جامع کی تعریف میں



داخل نہیں کیا ہے۔

صحیح بخاری کی مخالفت تو ناجبھی کی وجہ سے ہوگی۔ اگر کوئی شخص صحیح بخاری کو سمجھنے کی لیاقت سے محروم نہیں ہے۔ تو وہ کبھی ایسی باتیں نہیں کہے گا۔  
خاتمہ تمام مسلمانوں پر نماز جمعہ فرض ہے اس پر قرآن کریم کی آیت رِیَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِذَا التَّوْدِیُّ لِلْجُمُعَةِ مِنْ یَّوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا اِلٰی ذِکْرِ اللّٰهِ وَذُرُوْا الْبَیْعَ۔ الی۔ لعلکم تفلحون (دال ہے۔ اس آیت میں خطاب عام ہے۔ شہری دیہاتی کی قید نہیں۔

اس آیت کریمہ کے ساتھ حدیث نبویؐ الْجُمُعَةُ وَاجِبٌ عَلٰی كُلِّ مُسْلِمٍ فِیْ جَمَاعَةٍ اِلَّا اَرْبَعَةً: عَبْدٌ مَّسْلُوکٌ اَوْ امْرَاةٌ اَوْ صَبِیٌّ اَوْ مَرِیضٌ رواہ ابو داؤد و الحاکم و غیرہما۔ کو ملا کر دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کریمہ کے حکم سے صرف غلام، عورت، بچے اور مریضوں کو مستثنیٰ کیا ہے۔ ان کے علاوہ سب پر نماز جمعہ فرض ہے۔ یہاں ایک بات اور واضح رہے کہ بعض روایتوں میں ان چار کے علاوہ مسافر کو بھی مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے۔ اگرچہ اس روایت پر ناقدین حدیث نے کلام کیا ہے۔ پھر بھی اگر ہم اسے تسلیم کر لیں تو حسب ذیل اشخاص ہوں گے: زر خرید غلام، عورت، نابالغ بچہ، مریض، مسافر۔ بس اس کے علاوہ کسی صحیح مرفوع روایت سے کوئی ثبوت نہیں کر سکتا کہ دیہاتیوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مستثنیٰ فرمایا ہو۔ علمائے احناف کو چاہیے کہ فقہی مشرکافیوں کو چھوڑتے ہوئے فرضیہ جمعہ کو ہر جگہ نافذ کرنے میں تعاون کریں۔ اور اللہ و رسول کی فرمانبرداری کے لئے کوشاں رہیں۔

طوالت کا خیال نہ ہوتا تو میں احادیث و آثار اور صحیحائے امت سے اس کی فرضیت پر مزید شواہد پیش کرتا۔ لیکن ایمان کے لئے مذکورہ دلائل ہی کافی ہیں۔

والسلام علی خیر الختام۔ واللہ الحمد اوکا و آخر  
وصلی اللہ علی النبی محمد وعلی آلہ وصحبہ وسلم۔

## بقیہ : مولانا عبد الرحمن کا انتقال

فرید ٹاؤن ساہیوال میں ایک وسیع قطعہ زمین پر عظیم الشان مسجد اہل حدیث اپنی خاص نگرانی اور کوششوں سے تعمیر کر دانی جو اس وقت اہل توحید کا ایک اہم مرکز ہے۔

مولانا مرحوم کی وفات جہاں جمعیت اہل حدیث فرید ٹاؤن ساہیوال اور دیگر لواحقین کے لئے ایک سانحہ عظیم ہے وہاں ادارہ الاعتصام کے لئے بھی سخت حزن و ملال کا باعث ہے۔

ہم دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مولانا عبد الرحمن مرحوم کے حسات کو قبول فرمائے اور جنت الفردوس میں بلند مقامات سے نوازے۔ آمین۔ ادارہ الاعتصام مرحوم کے پسماندگان میاں عبد العزیز کراچی (بھائی) چیمپری عبد العزیز (لاہور، داماد) اور جنرل حافظ عبد الحمید صاحب وغیرہم کے اس صدرے میں شریک اور سب کے لئے دعا گو ہے۔

## مطبوعا مسلمان چینی سوہدرہ وطبی کارخانہ

خطبات سلیمانی جلد	۳۱/-	حدیث کی دوسری کتاب	۴/۵۰
رہبر کامل	۱۳/۵۰	حدیث کی تیسری کتاب	۶/۵۰
سیرت عائشہ صدیقہ	۱۰/۵۰	مشکوٰۃ نقیضہ بطرز مکالمہ	۲/۵۰
سیرت فاطمہ الزہراء	۹/-	حنفی اور اہل حدیث	۱/۵۰
اخوۃ حسنہ	۴/۵۰	انتخاب صحیحین	۱۶/-
آئینہ تصوف	۳/۳۰	نبی رحمت	۳/-
امام ابو حنیفہ	۳/۳۰	اسرارِ نوحی	۴/۵۰
تحریکِ مابیت	۳/۳۰	مغربات جلیل	۱/۵۰
دولت مند صحابہ	۶/-	فوائد لوتنگ	۱/-
حدیث کی پہلی کتاب	۵/۵۰		

نوٹ: ڈاک خرچ حسب قواعد بندہ خریدار ہوتا ہے۔

بلنے کا مسلم پبلیکیشنز  
۵۰ قذافی مارکیٹ، آردو بازار، لاہور



سلسلہ خاتون کانفرنس فیصل آباد

پچھری عبدالولی زآپہ محترمہ بیرونی امور مدرسہ سلفیہ للبنات

## جاء الحق وزهق الباطل • ان الباطل كان زهوقا

فیصل آباد شہر میں ۲ اپریل ۱۹۸۲ء کو ہونے والی خاتون کانفرنس کیا ہے؟ آئیے ہم آپ کو بتائیں!

— کانفرنس کا موضوع "اسلام میں خواتین کا مقام اور ان کے حقوق و فرائض" ہوگا۔

— یہ کانفرنس مدرسہ سلفیہ للبنات فیصل آباد کے اٹھارویں سالانہ اجتماع عام کی اختتامی نشست میں نماز عصر کے بعد ہوگا۔

— یہ کانفرنس دراصل اس بات کا اظہار ہوگی کہ پاکستان کی خواتین اسلامی احکام اور اصولوں پر مکمل یقین رکھتی ہیں اور انہیں اپنے لئے باعث فخر و ناز گردانتی ہیں کیونکہ یہی وہ قوانین ہیں جنہوں نے اسلامی معاشرے میں ان کو اعلیٰ و ارفع مقام عطا کیا ہے اور انہیں بیٹی، بہن، بیوی یا ماں غرض ہر روپ اور صورت میں انتہائی قابل احترام ٹھہرایا ہے۔

— "خاتون کانفرنس" میں حسب روایت چند تقاریر بھی ہونگی بلکہ نہایت غور و فکر کے بعد اسلام میں خواتین کے مقام کا جائزہ لیا جائے گا اور ان کے حقوق و فرائض کا تعین کیا جائے گا جو لیکچرز، مقالات و منظومات، سفارشات اور قراردادوں کی صورت میں ایسی خواتین رہنما کریں گی جن کی اپنی زندگی اسلامی تعلیمات کے تابع اور انہیں پھیلانے میں گذری ہے اور جو اسلامی علوم کا ہم وادراک رکھتی ہیں۔

— اس کانفرنس میں ملک بھر سے جمع ہونے والی ہزاروں خواتین اپنے اس عزم کا اعادہ کریں گی کہ وہ اسلامی نظام زندگی کے قیام کے لئے اپنی مقدور بھر طاقتیں اور بساط بھرتیں صرف کر دیں گی۔ خود بنیان موصوں بن کر جہاں اپنی بہنوں کو صبغة اللہ کے رنگ میں رنگیں گی۔ وہیں خود بھی اسلامی تعلیمات پر عمل پیرا ہو کر دنیا جہان کے سامنے سرخ رو ہوں گی۔

— کانفرنس میں شریک ہزاروں خواتین ملک میں موجود ایسے لادین عناصر کی شدید مذمت کریں گی جو وکلاء، طلبہ اور مزدوروں کے بعد اب خواتین میں گھس آتے ہیں اور انہیں اسلامی احکامات کے خلاف میدان عمل میں لے آتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ حوا کی بیٹی کو بیچ چوراہے میں لاکھڑا کریں اور اس کی حالت اُس مغربی خاتون کی سی کر دیں جو پرکشش بننے کے لئے اپنے لباس کو خیر باد کہہ کر بالکل برہنہ ہو گئی ہے جو چاہتے ہیں کہ پاکستان کی خواتین بے حیائی و بے پردگی اور آزادانہ اختلاط کو اپنا شعار بنالیں اور امت مسلمہ کی ایک فرد کے بجائے مغرب کی نقالی میں "جدید" عورت ہونے پر فخر کریں۔

— کانفرنس میں شریک خواتین اس سمجھی بھر گروہ کی شدید ترین مذمت کریں گی جو اسلامی احکامات کو "نا انصافی، ظلم، آدھی عورت، عورت کی ترہیں" جیسے القابات سے تعبیر کرتا ہے اور اپنے آپ کو پاکستان کی ان کروڑوں خواتین کی نمائندہ سمجھتا ہے جو اسلامی شعار کو اپنے لئے باعث فخر سمجھتی ہیں۔

— کانفرنس کی ہزاروں مندوبین اس گروہ پر واضح کر دیں گی کہ وہ چاہے ترقی پسند خاتون کے روپ میں آئیں۔ اپوا کی رکت کی حیثیت سے آئیں، مساوات مرد و زن کا نعرہ بلند کریں، حقوق نسواں کا آواز بلند کریں، نا انصافی اور نا منظور کی صدا لگائیں۔ کارکن خاتون ہونے کا ڈھنڈورہ مٹائیں اور چاہے وہ کسی بھی روپ میں آئیں۔ اسلام پسند خواتین ان کی ہر حرکت اور اس کے محرک کو جان لیں گی، پہچان لیں گی۔ اور ان کی راہ میں کانٹا بن کر یہ ثابت کر دیں گی کہ پاکستانی مسلم خواتین کو گمراہ نہیں کیا جاسکتا نہ حقوق کے نام پر، نہ مساوات کے نام پر اور نہ ہی کسی دوسرے نام پر۔



## تبصرہ کتب

حافظ صلاح الدین یوسف

## سنن ابوداؤد شریف (مترجم)

ترجمہ و فوائد: مولانا وحید الزمان حیدر آبادی  
 بڑا ساڑ، صفحات ۱۹۷۲، سفید عمدہ کاغذ  
 مجلد در سہ حصص - قیمت مکمل سیٹ ۲۷۰/-

ناشر: اسلامی اکادمی، ۱۷ اردو بازار - لاہور  
 صحیح احادیث کے چھ مجموعے بڑے مشہور، مقبول اور  
 عوام و خواص میں متداول ہیں جنہیں "صحاح ستہ" کہا جاتا ہے  
 انہی چھ کتابوں میں سے ایک اہم کتاب زیر تبصرہ مجموعہ احادیث  
 ہے جو سنن ابوداؤد کے نام سے معروف ہے۔

نواب وحید الزمان حیدر آبادی اور نواب صدیق حسینیان  
 پر اللہ تعالیٰ کی بے شمار رحمتیں نازل ہوں کہ آج سے ایک  
 صدی قبل ان دونوں میں سے ایک (نواب صدیق حسن خاں) کے  
 تعاون و ایماء سے اور دوسرے (نواب وحید الزمان) کی  
 کوششوں سے صحاح ستہ کو سب سے پہلے اردو کے قالب  
 میں ڈھالا گیا، جامع ترمذی کا اردو ترجمہ "جائزۃ الشعودی" کے  
 نام سے مولانا وحید الزمان کے بھائی مولانا بدیع الزمان نے  
 کیا تھا، باقی پانچ کتابوں (صحیح بخاری - صحیح مسلم - نسائی -  
 ابن ماجہ اور ابوداؤد) کا ترجمہ صحیح توفیقی فوائد مولانا وحید الزمان  
 مرحوم نے کیا تھا۔ زیر تبصرہ کتاب بھی انہی میں سے ایک ہے۔  
 اس کا پورا نام مولانا مرحوم نے رکھا تھا "الہدی المحمود  
 ترجمہ سنن ابی داؤد"۔

اسلامیہ اکادمی کے ناظم و مالک جناب منصور احمد  
 صاحب نے اب احادیث کی کتابوں کے تراجم کی اشاعت کا  
 بیڑا اٹھایا ہے۔ یہ اس سلسلے کی دوسری کڑی ہے۔ اس سے  
 قبل وہ "کشف المغطاء ترجمہ و شرح مؤطا" شائع کر چکے  
 ہیں۔ اسی طرح ان کا عزم ہے کہ تمام تراجم صحاح ستہ نئے انداز

سے شائع کئے جائیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے اس عزم کو پورا فرمائے  
 اور انہیں زیادہ سے زیادہ دین و علم کی خدمت کی توفیق سے  
 نوازے۔

یہ کتاب بھی انہوں نے نئی کتابت اور تصحیح کا اہتمام  
 کر کے شائع کی ہے۔ کاغذ اور کتابت کا معیار بھی اچھا ہے تاہم  
 کتابت کا معیار مزید اچھا کرنے کی ضرورت ہے۔

آغاز کتاب میں مولانا وحید الزمان مرحوم کے مختصر حالات  
 حضرت مولانا محمد عطاء اللہ حنیف حفظہ اللہ کے قلم سے  
 ہیں۔ اور امام ابوداؤد کے حالات اور سنن ابوداؤد کی اہمیت  
 وغیرہ پر بھی ایک مفید مقالہ شائع کیا گیا ہے۔ جس میں  
 سنن ابوداؤد کے انداز تالیف اور اس کی شرائط نیز اس کی  
 دیگر کتب حدیث کے مقابلے میں امتیازی خصوصیات وغیرہ  
 کی ضروری تفصیل آگئی ہے۔ یہ مقالہ خاصا مفید اور معلوماتی ہے۔

مترجم مرحوم نے بڑی محنت اور کاوش سے احادیث  
 کا نہ صرف ترجمہ کیا ہے بلکہ اس کے ساتھ تشریحی فوائد بھی  
 تحریر فرمائے ہیں جس سے احادیث کا مفہوم و مطلب بھی بآسانی  
 واضح ہو جاتا ہے۔ اور اگر کہیں بظاہر احادیث میں تعارض ہو تو  
 اس کی بھی مناسب توجیہ و توضیح کر دی گئی ہے اور سب سے بڑی  
 خوبی اس تشریح اور جمع و تطبیق کی یہ ہے کہ اس میں نصوص کے  
 برتری اور تقدس کو ملحوظ رکھا گیا ہے جب کہ بعض علمائے مقلدین  
 کی طرح اپنے مخصوص اور تقلیدی مذہب کے اثبات کے لئے  
 احادیث کو توڑ مروڑ کر پیش کرنے کی سعی نہیں کی گئی ہے۔ یوں یہ ترجمہ  
 عوام و خواص دونوں کے لئے یکساں مفید اور اہم ہے جزا اللہ  
 عن جمیع المسلمین خیر الجزاء۔

آج کل اسلامی قانون کے نفاذ کا غفلت مند ہے اور قاضی عدالتوں  
 کے قیام کا چرچا ہے، ان حالات میں کتب احادیث کے صحیح تراجم اور مؤثرانہ  
 تشریح و توضیح کی بڑی ضرورت ہے اس لئے اس ترجمے کی نئے سمرے  
 سے اشاعت وقت کی ایک اہم ضرورت ہے۔ اللہ تعالیٰ ناشرین کے  
 اس نیک و علمی خدمت کو قبول فرمائے اور اسے قبولیت عامہ سے نوازے۔







## اطلاعات و اعلانات

### تربیتی اجتماع

جامعہ ابی بکر الاسلامیہ میں ۲۲-۲۳-۲۴

مارچ ۱۹۸۴ء بروز جمعرات - جمعہ

شاہ شہید بالا کوٹ تربیتی اجتماع منعقد ہو رہا ہے و شعبہ دعوت و تبلیغ جامعہ ابی بکر الاسلامیہ کراچی

### یک روزہ سیرت کانفرنس

مدرسہ حفظ القرآن

واحیاء السنہ

منڈی رجوانہ کے زیر اہتمام یک روزہ سیرت کانفرنس ۲۵ مارچ ۱۹۸۴ء بروز اتوار منعقد ہو رہی ہے جس میں ملک کے مایہ ناز علماء کرام شرکت فرما رہے ہیں (اراکین جمعیت اہل حدیث منڈی رجوانہ ضلع ٹوبہ ٹیک سنگھ)

### سالانہ جلسہ تقسیم اسناد و العامی تقریری مقابلہ

دارالحدیث اوکاڑہ کا تیسواں سالانہ جلسہ ۲ اپریل بروز سوموار بعد نماز عشاء مدرسہ کے عظیم صحن میں اپنی سابقہ روایات کے ساتھ منعقد ہو رہا ہے جس میں جید علماء کرام خطاب فرمائیں گے۔ نیز ذہنی اداروں اور کالجوں کے طلباء کا العامی تقریری مقابلہ ہوگا۔ اول، دوم، سوم کو تین صد، دوسرے صد، یک صد روپے بالترتیب انعام دیا جائے گا۔ (عبدالرشید یوسف ناظم دارالحدیث اوکاڑہ)

### قرار داد تعزیت

جمعیت المحدثین فرید ٹاؤن

ساہیوال کا یہ اجلاس چمہ ہرعت

عبدالرحمن صاحب ریٹائرڈ ہیڈ ماسٹر و سابق ناظم اعلیٰ جامع مسجد قدس فرید ٹاؤن ساہیوال کی وفات حسرت آیات پر گہرے رنج و غم کا اظہار کرتا ہے۔ موصوف ۲۹ فروری ۸۴ بروز منگل بعد نماز مغرب رحلت فرما گئے تھے۔ مرحوم بڑے متقی اور سلفی العقیدہ تھے۔ مرحوم نے عمر بھر دین حنیف اور اس کے متعلقہ

امور کی بڑھ چڑھ کر خدمت کی۔ وہ مسجد مبارک اہل حدیث پاکپتن اور مسجد قدس المحدثین فرید ٹاؤن ساہیوال کے بانی تھے۔ رب العزت سے دعا ہے کہ مرحوم کی لغزشوں کو معاف فرمائے۔

ہوئے جنت الفردوس میں درجات عالیہ سے نوازے۔ اور لواحقین خصوصاً ان کے بیٹے حافظ عبدالحمید اظہر صاحب کمر جیل کی توفیق بخشے (محمد رفیق عادل ناظم جمعیت اہل حدیث فرید ٹاؤن ساہیوال)

### دعائے مغفرت کی اپیل

عبدالرشید رفیقی کے ماموں مولوی محمد اسماعیل

مؤرخہ ۵ مارچ کو وفات پا گئے ہیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ قارئین ان کی مغفرت کے لئے دعا فرمائیں (حافظ نذیر احمد خطیب جامع مسجد اہل حدیث چوک شہیدان ملتان)

### انتخاب تنظیم طلبہ دارالعلوم حیات المسلمین

(۱) امیر حلقہ دیر: جناب محمد انور جلالی (۲) ناظم نشر و اشاعت: عبدالصیر۔ (۳) ناظم بیت المال: عبدالغنی نق۔ ناظم ضلع مردان حضرت اللہ السلفی نے مختلف مقامات کا وعدہ کیا اور کتاب و سنت کی تبلیغ فرمائی (عبدالصیر مجاہد ناظم نشر و اشاعت)

### مجلس عمل تحفظ ختم نبوت ضلع جہلم کا انتخاب

۱۔ صدر۔ حافظ عبدالغفور صاحب جہلم (نائب پانچ حضرات) ۲۔ جنرل سیکرٹری: چوہدری فضل الہی تاجپوری (نائب ۴ حضرات) ۳۔ خزانچی: شیخ دلدار حسین نیر صاحب جہلم ۴۔ سیکرٹری اطلاعات: چوہدری محمد انور پاشا صاحب جہلم (مجلس عمل تحفظ ختم نبوت ضلع جہلم)

### اجاب اہل حدیث کانفرنس مانو کا بنج کی تاریخیں

یاد رکھیں یعنی ۶، ۷، ۸ اپریل ۱۹۸۴ء



## { بقیہ : خاتونے کافر نس }

کافر نس کی شرکار اس بات کا اظہار کریں گی کہ انہیں پاکستان میں صرف اور صرف اسلامی نظام کا قیام و نفاذ مطلوب ہے جو صحیح اسلامی اصولوں پر بنایا گیا ہو۔

کافر نس میں ایسے قومی مسائل پر قراردادیں بھی پیش کی جائیں گی جن سے براہ راست خواتین کو سامنا ہے اور ان کے ایسے حقوق پر زور پڑتی ہے جن کا حقدار انہیں اسلام ٹھہراتا ہے۔

کافر نس میں شریک چار ہزار سے زائد خواتین موجودہ حکومت کو مجبور کر دیں گی کہ اگر وہ اسلام کے نفاذ کی دعویٰ دے تو اس کے نفاذ کو اپنا اولین مقصد بنائے ورنہ اسلام کے نام کو استعمال کر کے اسلام کا استحصال نہ کرے۔

خاتون کافر نس کی شرکار بیانگ دہل اعلان کریں گی کہ اس مملکت میں اسلامی نظام کے سوا کسی دوسرے ازم کی قطعاً کوئی گنجائش نہیں ہے کیونکہ یہ مملکت اسلام کے نام پر اور اسلام کے لئے معرض وجود

ہے۔ کافر نس کی ہزاروں مندوبین کی تائید کے ساتھ ایسی سفارشات پیش کی جائیں گی جن پر عمل سے نہ صرف معاشرے میں موجود غیر اسلامی افکار و کردار کے حامل عناصر ختم ہوں گے بلکہ معاشرہ بھی اس منزل کی جانب گامزن ہو سکے گا جسے ازل سے اسلامی معاشرے کا مقصد سمجھا گیا ہے۔

جامعہ مکالمیہ دارالحدیث رجسٹرڈ  
راہِ جوہاں ضلع اوکاڑہ کی ریسید

## ریسید بک کی گمشدگی

نمبر ۹ (نمبر اتار ۱) گم ہو گئی ہے جس صاحب کو ریسید بک ملے فوری طور پر اطلاع دے۔ ہم ممنون ہوں گے۔ نیز کوئی سفیر گم شدہ ریسید بک سے چندہ وصول کرنے کا مجاز نہیں ہے۔ چندہ دینے والے حضرات مذکورہ نمبروں پر ریسید جاری کرنے والے کی اطلاع دیں۔ (علیہ السلام جامعہ مکالمیہ دارالحدیث، راہِ جوہاں ڈاکخانہ خاص ضلع اوکاڑہ)

نام بھی اچھا۔ کام بھی اچھا  
صوفی سوپ ہے سب سے اچھا

# صوفی سوپ

گزشتہ اٹھائیس سال سے آزمایا ہوا

صوفی سوپ ہر قسم کے کپڑوں کی دھلائی کے لئے  
تمام صابنوں اور پولیڈروں سے بہتر ہے،

فون: ۶۲۵۲۲

۵۲۵۲۳

۳۹ فلیمنگ روڈ

لاہور

تار: صوفی سوپ

## صوفی سوپ کیٹری



## کشمینا اُون جی کوئی اُون نہیں

## حاجی محمد ابراہیم انڈینز

۶۲ شاہ عالم مارکیٹ، لاہور

فون: ۶۶۱۳۵



# بس ذرا گلا خراب ہے

گلے کی خرابی اور خراش کو معمولی بات سمجھ کر نظر انداز نہ کیجیے  
یہ بجائے خود ایک مرض ہے اور نزلہ، زکام اور کھانسی جیسی پریشان کن  
اور تکلیف دہ بیماریوں کا پیش خیمہ بھی۔

گلے میں خراش محسوس ہو تو فوری توجہ دیجیے۔ مناسب احتیاط  
برتتے اور سعالین پیجیے۔ جڑی بوٹیوں سے تیار شدہ سعالین نزلہ، زکام  
اور کھانسی کا مفید علاج بھی ہے اور ان سے بچاؤ کی تدبیر بھی۔

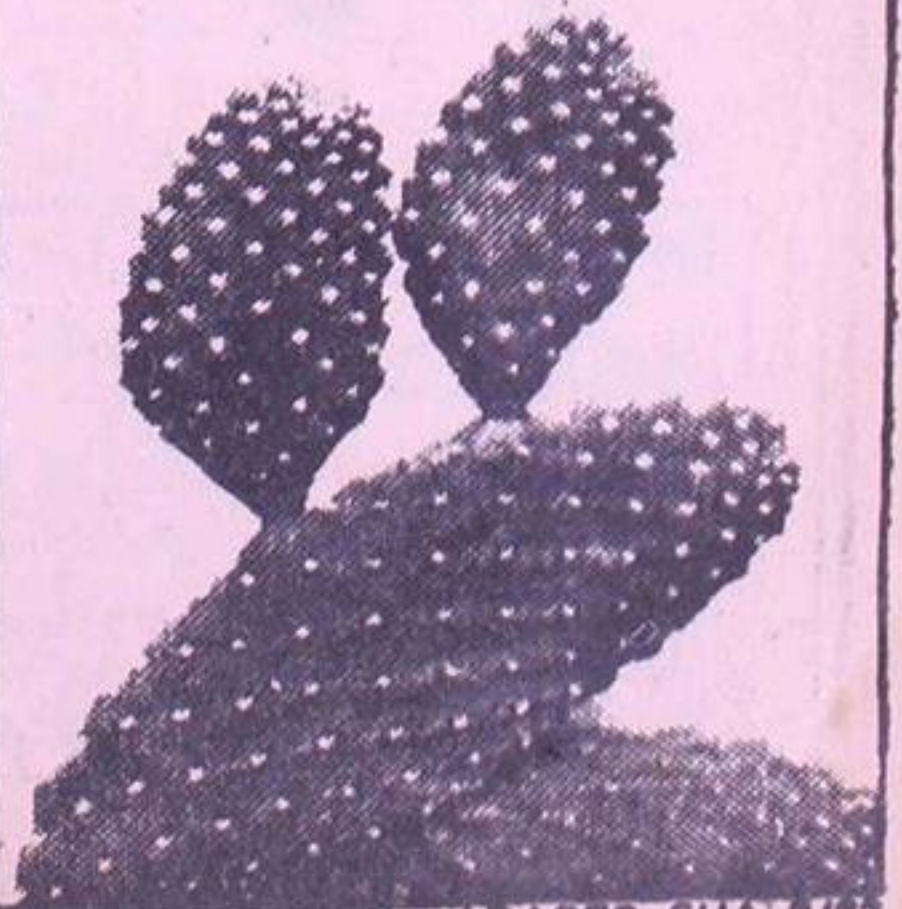


## سُعالین

نزلہ، زکام اور کھانسی کی مفید دوا



ہم خدمتِ خلق کرتے ہیں



نور

نور

ناک کے درم  
سوزش اور بڑبڑ  
کے لیے مفید  
ایک پورا ناک  
کھول دیتی ہے

سعالین  
عفو و درگزر  
بہترین انتقام ہے



## ضرورت خطیب امام

سلفی العقیدہ خطیب مولانا محمد بشیر کاظم دگوبرنوالہ آج کل فارغ ہیں۔ خطیب و امام کے متلاشی حضرات ذیل کے پتہ پر رابطہ فرمائیں۔  
محمد طفیل دکاندار زہد کالونی شریف پورہ۔ جے ٹی روڈ گوجرانوالہ

## مفت طلب کریں

کتابچہ "القول المطیب فی تاریخ مذہب اہل حدیث" تالیف علامہ ابو الفیض محمد فیض اللہ ملتان فی رد کا اردو ترجمہ عربی متن کے ساتھ شائع ہو گیا ہے۔ ایک روپیہ فی کتابچہ کے حساب سے یا ۲۰ پیسے والے ایک روپیہ کے ڈاک ٹکٹ بھیج کر طلب کریں۔  
دعوتِ نبویہ کے ناظم اعلیٰ ادارہ عالم اسلامی دعوتِ سلفیہ بیرون بوہڑ گیٹ ملتان

.....

# اشاعت امام

۱۸ سالانہ

کُل ناگسٹان

مقام  
ربانی منزل  
سیر شریف گونبد پور  
فیصل آباد

برائے خواندین

موزعہ  
۱۹ اپریل ۸۲  
بروز سوموار شہر

**پروگرام**  
۹ بجے تا ۱۰ بجے شام  
افتتاحی نشست  
خصوصی تقریب  
خاتون کا نفرین  
زیبائیت و خوبصورتی  
۱۰ بجے تا ۱۱ بجے  
۱۱ بجے تا ۱۲ بجے  
۱۲ بجے تا ۱ بجے

**جھلکیاں**  
خاص موضوعات  
اسلام کی خواتین کا مقام اور ان کے حقوق و فرائض  
اسلام ایک انقلابی دھرت  
گود پشیں  
اصلاح معاشرہ  
تعلیم نسوان  
خصوصی تقریب و تقریب تقسیم استلوا و اشاعت  
ہفت روزہ سلسلہ سالہ کار کوئی ادارہ  
ادارہ کے نام و مقام و قریبی خط و پتہ  
قراردادیں و قریبی مسائل پر

مخانیہ شعبہ نشر و اشاعت سلسلہ سلفیہ للبنات ربانی منزل سیر شریف کلیم شہید فیصل آباد

# الٹی کو

## ALTECO CN-2

5 سیلہ میں مضبوط فربل جوڑ

ALTECO CN 2

ALTECO

جاپان میں بہت ہی لیا



اعلیٰ کوالٹی اور پائیداری میں پیش  
زینت اور ہر حال میں محبوب  
اسلئے معیار کی ضمانت



فون ۶۵۵۹۹  
۶۵۵۹۸

سیزن  
اور موثر

تیار کردہ سٹیشن ایئر کولنگ سسٹم کی سطح پر کتنے

ملکی صنعت کو فروغ دے کر زر مبادلہ بچائیے

آپ کی بہوت کے لیے کھڑے دھونے اور نہانے کے صابن  
بر وقت دستیاب ہیں

پنجاب  
سپیشل سوپ

مستری (سک)  
ٹائیلٹ سوپ

پیشہ  
ٹائیلٹ سوپ

پنک روز  
ٹائیلٹ سوپ

تیار کردہ

پنجاب سوئیچ کٹری سرکلر ڈویژن شیرانوالہ گیٹ لاہور

PHONES: 200661 - 200662

یونین فین

فرحت اور تسکین کے لیے  
زیادہ ٹھنڈے ہوا کے لیے  
مفتوحی اور پائیداری کے لیے

فون ۶۵۲۶۱  
یونین فین



اعلیٰ کوالٹی اور پائیداری میں پیش  
بیکو پنکھ

سینک • پیڈل • میل کم پیڈل • گزاسٹ فین  
فول بصورت پائیدار اور کم خرچ بے آواز  
دستیاب ہیں

فون ۶۲۲۳۶  
۶۵۵۳۶

شمار اللہ الیکٹرک لیکل انڈسٹریز حافظ آباد روڈ گوجرانوالہ

بیکو پنکھ بیکو پنکھ بیکو پنکھ